

EKSTENSI EKONOMI ISLAM DALAM PERSPEKTIF EKONOMI MILLENNIAL SEBAGAI JALAN TENGAH

Nasrullah¹, Abu Bakar²

¹Dosen STIS Al-Ittihad Bima, ²Dosen STIS Al-Ittihad Bima

¹nasrullahstis@gmail.com, ²abubakar.dosen@gmail.com

Abstrak

Indonesia sebagai negara dengan jumlah populasi muslim terbesar di dunia memiliki potensi dalam bonus demografi. "Dari 270 juta jiwa penduduk Indonesia, generasi Z mencapai 27,9% dan milenial 25,87%, artinya lebih dari 50% penduduk Indonesia berada di usia yang sangat produktif," ujar Ventje Rahardjo, Direktur Eksekutif KNEKS, dalam sambutan kunci yang disampaikan di awal acara. Namun, pandemi Covid-19 telah memberikan dampak terhadap bonus demografi tersebut. Ekstensi ekonomi syariah sedang diuji dalam konteks ekonomi Millennial Muslim sedang mengalami perubahan yang besar dalam perilaku terutama akibat terjadinya pandemi Covid-19," jelas Yuswobady, Managing Partner Inventure. Yuswobady lanjut menjelaskan bahwa aspek perubahan perilaku muslim terangkum dalam lima aspek, diantaranya aspek Spiritual, Safety Security, Screen, Self Expression, dan Social. Asuransi syariah juga melakukan kampanye dalam peningkatan lima aspek perubahan muslim milenial. "Dengan meningkatkannya keinginan sosial pada muslim milenial, maka asuransi syariah suatu given, karena asuransi syariah sudah halal dengan nilai yang tolong menolong," ucap Tatang Nurhidayat, Ketua Umum Asosiasi Asuransi Syariah Indonesia (AASI). Nilai given yang dimiliki asuransi syariah perlu dikampanyekan dengan lebih aktif agar dapat mengoptimalkan muslim milenial megashift. Diperlukan kolaborasi dan sinergi bersama untuk mendorong milenial muslim berperan lebih aktif dalam mempercepat terbentuknya ekosistem ekonomi syariah di Indonesia. KNEKS memfasilitasi melalui pengembangan ekosistem yang melibatkan berbagai pemangku kepentingan ekonomi dan keuangan syariah.

Kata Kunci: *Ekonomi Islam, Bebas Nilai, Jalan Tengah dan millennial*

Pendahuluan

Prinsipnya, ekonomi Islam memiliki sifat dasar sebagai ekonomi *Rabbani* dan *Insani* dikatakan ekonomi *Rabbani* karena Islam sarat dengan tujuan dan nilai-nilai *Ilahiyah*. Sedangkan ekonomi Islam memiliki dasar sebagai ekonomi *Insani*, karena *system* ekonomi Islam dilaksanakan dan ditujukan untuk kemaslahatan manusia. hal ini dapat dipahami melalui nilai-nilai dasar yang meng-ilhami ekonomi islam, antara lain; *konsep tauhid, rububiyah, khalifah, dan tazkiyyah*.¹

Max Weber dalam bukunya *The Protestant Ethic and The Spirit of Capitalism* berpendapat ada hubungan erat antara (ajaran-ajaran) agama dan etika kerja, atau antara penerapan ajaran agama dengan pembangunan ekonomi. Weber memang mulai dengan analisis ajaran agama Protestan dan Katolik, disamping itu juga mulai banyak dibahas pengaruh-pengaruh agama lain seperti pengaruh agama Cina (1915, Taoisme dan Confucianisme), India (1916, Hindu dan Budha), dan Yudaisme (1917).² Kuntowijoyo pernah berspekulasi dengan membuat sebuah hipotesis yang dilandasi dari pemikiran Max Weber di atas, bila etika Protestan melahirkan kapitalisme tentunya etika Islam akan melahirkan sosialisme. Tentu hipotesis ini telah banyak disanggah dengan berbagai ragam teori dan pendekatan yang akan mengelaborasi dan mensintesis antara ajaran - ajaran Islam dengan ekonomi.

Ilmu ekonomi meskipun secara empiris merupakan ilmu pengetahuan yang

¹ Kurshid Ahmad, *Economic Development The Concept and Its Goals In Muslim*, The Islam Fondation, (Malaya December-Marc 1997).78-79.

² Weber, Max. *The Protestant Ethics and the Spirit of Capitalism*, Charles Scribner's Sons, (New York. 1958). 23-24.

menggunakan kaidah dan metodologi ilmiah namun sebagai rumpun ilmu sosial tentunya tidak bebas nilai. Hasil dari penelitian Max Weber tersebut meskipun kontennya masih terus dapat diperdebatkan tetapi substansinya sangat jelas bahwa ilmuilmu sosial termasuk ilmu ekonomi tidak bebas nilai. Lalu bagaimana nilai-nilai Islam dapat mempengaruhi etika kerja dan secara keseluruhan mempengaruhi pembangunan ekonomi.³ Dan tentunya hal yang menarik disini dan jarang disinggung adalah kenyataan budaya bahwa penerapan ekonomi Islam sebagai bagian ibadah muamalah belum menemukan bentuknya yang baku. Implementasinya di setiap negara-negara muslim. Beda budaya beda pula penerapan dan penurunan atau gradasi nilai-nilai Islam dalam ekonomi.

Prinsip dasar Islam yang terangkum dalam ajaran aqidah tentu semua sama namun bila sudah bersinggungan dalam level muamalah misalnya maka syari'ah Islam bisa menjadi lentur atau lemah. Islam hanya mengatur dasar-dasar muamalah sedangkan implimentasi dalam kehidupan sehari-hari sangat tergantung juga dengan pengaruh budaya di masing-masing negara. Tentu hipotesis ini butuh kajian empiris dan telaah literatur yang lebih dalam lagi.⁴ Kembali kepada pokok permasalahan tersebut di atas bila penerapan nilai-nilai Islam dalam perspektif budaya dapat bersinggungan dengan nilai-nilai budaya setempat dan saling mempengaruhi.

Dalam banyak hal Islam selalu memperkuat nilai-nilai budaya setempat, misalnya nilai budaya gotong-royong yang bertemu dengan nilai *Ukhuwah Islamiyah* lalu nilai keduanya berkelindan menjadi bagian nilai baru yang sekilas meskipun secara eksplisit tidak memunculkan slogan Islam namun secara implisit muatan nilai-nilai Islamnya dapat ditelusuri dengan jelas.⁵ Sebagai contoh dalam bidang ekonomi, bisa jadi konsep-konsep ekonomi yang pernah digagas oleh para *founding father* Indonesia misalnya konsep ekonomi koperasi merupakan bentuk khas ekonomi Islam dalam konteks ke-Kinian -an.

Sebuah paham agama atau ideologi lintas negara akan selalu berinteraksi dengan budaya setempat. Dalam banyak hal implementasi dari interaksi paham atau ideology dengan budaya dan konteks setempat akan memunculkan revisi baru sebagai akibat dari penyesuaian-penyesuaian. Revisi itu ada yang meninggalkan jauh paham atau ideology induknya tapi ada juga yang tidak. Landasan pemikiran yang sama juga dapat digunakan untuk merunut lahirnya paham atau ideologi komunisme di berbagai negara di era tahun 60-an hingga tahun 80-an, dimana ketika paham tersebut diterapkan pada negara yang berbeda maka penerapannya pun juga menjadi berbeda.

Komunisme versi Lenin sangat berbeda jauh dengan paham komunismenya Mao di Cina. Pada era lahirnya paham komunisme, di Eropa sangat dipengaruhi oleh revolusi industri, industri manufaktur tumbuh pesat di Eropa termasuk di Rusia, sehingga dalam perspektif ekonomi basis proletar komunisme di Eropa waktu itu adalah kaum buruh. Hal ini tentu berbeda dengankondisi di Cina dimana pertanian menjadi titik sentral pembangunan ekonomi di Cina waktu itu, sehingga basis kaum proletarnya tidak didominasi oleh kaum buruh tetapi

³ Ekonomi Islam dikatakan sebagai sains social, Karen ailmu ekonomi mempelajari kehidupan manusia bermasyarakat (termasuk ilmu sosialogi dalam arti yang terbtas). M.A, Manan, *Islamic Economic Theory and Practice*, (Idarat adabiyat, Delhi,1970).3.

⁴ Dalam kitab ini dijelaskan bahwa Islam terbagi kedalma Aqidah, Akhalak, dan Syariah, maka muamalat merupakan bahagian daripada syariah. Dalam hal muamalah ini beliau membagi kepada beberapa bahagian, yaitu : pelebagaan sivil, kekeluargaan, jenayah, hubungan antara bangsa, dan ekonomi keungan. Kitab Wahbah Al Zuhaili, *al-fiqah al-Islam wa Adillatuh*, Dar Alfikr, Damsyiq Juz 2. hlm. 19.

⁵ Kerja sama merupakan topik utama dalam pertumbuhan ekonomi sosial ekonomi Islam. Sikap individu dan kesadaran masyarakat terjalin secara erat dan bekerja untuk kesejahteraan orang lain dalam mencari rhido Allah. Monzer Kaffh, *The Islam Economic an analitycal Study of The Functioning of the Islamic Economic System*. Muslim Students Association the United States and Canada, (Indiana 1997).46-47.

⁵ Kerja sama merupakan topik utama dalam pertumbuhan ekonomi sosial ekonomi Islam. Sikap individu dan kesadaran masyarakat terjalin secara erat dan bekerja untuk kesejahteraan orang lain dalam mencari rhido Allah. Monzer Kaffh, *The Islam Economic an analitycal Study of The Functioning of the Islamic Economic System*. Muslim Students Association the United States and Canada, (Indiana 1997).46-47.

oleh kaum petani. Penerapan komunisme era tahun 60-an di Indonesia pun menjadi lentur. Di era Presiden Soekarno paham komunisme mengalami revisi dan penyesuaian-penyesuaian budaya. Sehingga dapat dikatakan bahwa ajaran sosialisme versi Marhaenisme itu merupakan revisi komunisme yang diajarkan Soekarno di Indonesia.

Berangkat dari alur pemikiran di atas maka timbul pertanyaan : apakah hal yang sama juga terjadi dalam perspektif Islam dalam ekonomi. Mungkinkan penerapan nilai-nilai Islam dalam ekonomi di setiap negara memiliki bentuknya masing-masing yang sangat tergantung dari budaya setempat. Apakah pemikiran ekonomi koperasi dan juga ekonomi Pancasila yang digagas Mubyarto dapat dikategorikan sebagai gagasan substansi nilai-nilai Islam yang sedang mengalami metamorphosis dalam konteks pembangunan ekonomi di Indonesia? Upaya-upaya pencarian gagasan segar tentang konsep ekonomi alternatif termasuk ekonomi Islam sangat relevan dengan situasi kekinian yang tengah dilanda kebuntuan sistem besar ekonomi (kapitalis dan sosialis).

Secara faktual ke dua sistem tersebut tidak mampu membawa perkembangan ekonomi dunia keluar dari resesi yang berkepanjangan. Bahkan secara tegas dapat dikatakan bahwa kedua sistem tersebut telah gagal. Di tengah hegemoni kapitalistik Gidens menawarkan sebuah gagasan teori hegemoni yang berupa jalan ketiga *The Mid Way*.⁶

Islam dan Ekonomi

Ilmu ekonomi Islam sebagai sebuah studi ilmu pengetahuan modern baru muncul pada tahun 1970-an, namun sesungguhnya awal pemikiran Islam telah muncul sejak Islam itu diwahyukan melalui Nabi Muhammad SAW (P3EI, 200). Dalam catatan sejarah Islam, Nabi Muhammad mengawali praktik pembangunan ekonomi di kota Madinah mulai meletakkan dasar-dasar ekonomi yang mengacu pada nilai-nilai Islam terutama aqidah dan prinsip Tauhid.⁷

Hal ini dapat dilihat saat Rasulullah membangun ekonomi Madinah, beliau berusaha menerapkan prinsip keadilan dan kesetaraan agar terjadi redistribusi aset ekonomi diantara warga secara merata proporsional. Seperti diketahui dalam sejarah bahwa setelah hijrah kaum Muhajirin yang merupakan salah satu pilar komunitas pembangun masyarakat Madinah secara ekonomi sangat marjinal. Hal ini bias dipahami karena kaum Muhajirin telah meninggalkan seluruh harta benda dan aset-aset ekonomi lainnya di kota Mekah. Maka pada saat itu persoalan pertama dalam ekonomi yang dihadapi Rasulullah adalah ketimpangan ekonomi sosial antara kaum Muhajirin (pendatang) dengan penduduk kota Madinah. Maka kalau dirunut dalam proses kesejarahan konsep ekonomi pertama yang akan ditegakkan Rasulullah pada saat membangun kota Madinah adalah re-distribusi kekayaan, sehingga tidak terjadi ketimpangan ekonomi diantara elemen masyarakat penyangga kota Madinah.⁸

Strategi tersebut dilakukan Rasulullah dengan mempersaudarakan antara kaum Muhajirin dengan kaum Anshor. Piagam Madinah sebagai tonggak *civil society* dalam sejarah Islam sesungguhnya merupakan kebijakan yang dalam perspektif ekonomi agar redistribusi roda perekonomian di kota Madinah berjalan "...jangan sampai kekayaan hanya beredar dikalangan orang-orang kaya saja diantara kamu" (QS 59:7).⁹ Seperti di ketahui bahwa selain kaum Muhajirin dan kaum Anshor di Madinah juga bermukim masyarakat dari suku bangsa lain semisal kaum Yahudi. Rasulullah mendorong agar semua komponen masyarakat melakukan kerjasama ekonomi sehingga roda perekonomian terus berputar.

Konsep perdagangan dengan Sistem Mudharabah (*profit and loss sharing*) sudah diperkenalkan Rasulullah pada masa ini. Kelak kemudian hari para pemikir ekonomi Islam modern melandaskan pemikirannya pada Sistem Mudharabah sebagai antitesa dari sistem ekonomi konvensional. Pengaruh pribadi Rasulullah sebagai seorang saudagar tentunya turut

⁶ Gidens dalam Friedman Thomas, L, (The World is Flat, 2005).29-30.

⁷ Keadilan dan Kesejahteraan social merupakan tujuan dari sistem ekonomi Islam. Amin Akhtar, The Structur Framework Of The Economic System Of Islam, (Karachi,1980),78-79.

⁸ Q.S. 4: 134, *Terjemahanya*. Departemen Agama RI, Edisi tahun 2002.

⁹ Q.S. 7: 57, *Terjemahanya*. Departemen Agama RI, Edisi tahun 2002.

andil dalam mempengaruhi gaya beliau dalam mengkonsep sebuah sistim ekonomi yang adil di kota Madinah. Maka dapat dikatakan bahwa sesungguhnya Islam dan ekonomi sudah merupakan bagian yang tak terpisahkan sejak awal lahirnya Islam.

Persoalan redistribusi kekayaan yang menjadi persoalan ekonomi pada awal Rosulullah membangun kota Madinah sesungguhnya juga merupakan sebuah persoalan krusial dan mendasar yang dihadapi oleh semua paham ekonomi lainnya seperti sosialisme dan kapitalisme. Nilai keadilan dan kesetaraan dalam konsep perekonomian yang dijalankan Rasulullah tersebut misalnya dalam sistim *profit and loss sharing* atau *mudharabah* tidak bisa dilepaskan dari nilai-nilai Tauhid yang sedang di perjuangkan kaum muslimin pada masa itu. Seperti diketahui bahwa pada dasarnya, ilmu sosial termasuk didalamnya selalu diawali dan didasari pada nilai-nilai tertentu, baik aspek *ontologisme*, *epistimologis* maupun *aksiologis*.¹⁰

Dengan demikian tidak ada ilmu ekonomi yang bebas nilai. Sehingga perlu kiranya mengetahui bahwa dalam ilmu ekonomi Islam dikenal dengan istilah ilmuekonomi normatif. Tidak semua hal dalam ekonomi berlaku positif yang menganggap semua fakta ekonomi merupakan sesuatu yang bersifat independen terhadap norma atau nilai-nilai tertentu. Sebagai contoh, hukum penawaran (*supply and demand*) yang menyatakan bahwa jika harga suatu barang meningkat, maka jumlah barang yang ditawarkan akan meningkat, *ceteris paribus*, merupakan pernyataan positif. Hukum tersebut berlaku karena para produsen memandang bahwa kenaikan harga barang adalah kenaikan pendapatan mereka dan motivasi produsen adalah untuk mencetak keuntungan pendapatan sebanyak-banyaknya.

Pernyataan positif ini tidak menjelaskan faktor apakah yang mendorong dan mengharuskan produsen untuk mencari keuntungan sebanyak-banyaknya atau keuntungan maksimum, wilayah pertanyaan ini sebenarnya wilayah ekonomi normatif. Wilayah yang bersifat normatif dianggap merupakan sebagai sesuatu yang telah ada sebelumnya (*given*) dan berada diluar batas analisis ekonomi. Secara faktual sesuatu yang *given* itu dipengaruhi oleh unsur-unsur budaya, agama atau kandungan nilai-nilai lokal lainnya. Pemahaman yang sudah *given* ini implementasinya akan membawa corak tersendiri dalam praktek ekonomi baik secara langsung atau tidak langsung. Hal ini secara empiris pernah diuji, ada pertalian erat antara (ajaran-ajaran) agama dan etika kerja, atau antara penerapan ajaran agama dengan pembangunan ekonomi.

Prinsip Ekonomi Islam

Menurut Khomaini (2005).¹¹ Konsep Ekonomi Islam berbeda dan tidak mengadopsi sistim Kapitalisme Barat maupun Sosialisme. Sistem Ekonomi Islam berbeda dari Kapitalisme, Sosialisme, maupun Negara Kesejahteraan (*Welfare State*). Dalam artikelnya Mubyarto (2002).¹² menjelaskan berbeda dari Kapitalisme karena Islam menentang eksploitasi oleh pemilik modal terhadap buruh yang miskin, dan melarang penumpukan kekayaan. "*Kecelakaanlah bagi setiap yang mengumpulkan harta dan menghitung-bitung*" (104-2).¹³ Orang miskin dalam Islam tidak dihujat sebagai kelompok yang malas dan yang tidak suka menabung atau berinvestasi. Ajaran Islam yang paling nyata menjunjung tinggi upaya pemerataan untuk mewujudkan keadilan sosial, "*jangan sampai kekayaan hanya beredar dikalangan orang-orang kaya saja diantara kamu*" (59:7).¹⁴

Disejajarkan dengan Sosialisme, Islam berbeda dalam hal kekuasaan negara, yang dalam Sosialisme sangat kuat dan menentukan. Kebebasan perorangan yang dinilai tinggi dalam Islam jelas bertentangan dengan ajaran Sosialisme. Akhirnya ajaran Ekonomi Kesejahteraan (*Welfare State*) yang berada di tengah-tengah antara Kapitalisme dan Sosialisme memang lebih

¹⁰ Keadilan dan Kesejahteraan social merupakan tujuan dari system ekonomi Islam. Amin Akhtar, The Structur Framework Of The Economic System Of Islam, (Karachi, 1980), 78-79.

¹¹ Khomaini, Ayatullah. *Kepemilikan Swasta Dalam Islam*, (Semarang Preess 2005). 21-22

¹² Mubyarto, *Membangun Sistem Ekonomi*. (BPFE, Yogyakarta. 2000). 74-75.

¹³ Q.S 2 : 104 *Terjemahanya*. Departemen Agama RI, Edisi tahun 2002

¹⁴ Q.S 7 : 59. *Terjemahanya*. Departemen Agama RI, Edisi tahun 2002.

dekat ke ajaran Islam. Bedanya hanyalah bahwa dalam Islam etika benar-benar dijadikan pedoman perilaku ekonomi sedangkan dalam *Welfare State* tidak demikian, karena etika *Welfare State* adalah sekuler yang tidak mengarahkan pada "integrasi vertikal" antara aspirasi materi dan spiritual.

Demikian dapat disimpulkan bahwa dalam Islam pemenuhan kebutuhan materiil dan spiritual benar-benar dijaga keseimbangannya, dan pengaturan oleh negara, meskipun ada, tidak akan bersifat otoriter. *State intervention, directed primarily at reconciling the possible social conflict between man's ethical and economic behaviors cannot lead the society onto "road to serfdom" but will guide it gently along the road to human freedom and dignity.*¹⁵

Negara intervensi, terutama ditujukan mendamaikan konflik sosial yang mungkin antara perilaku etis manusia dan ekonomi tidak dapat memimpin masyarakat ke "jalan menuju perbudakan" tetapi akan memandu dengan lembut sepanjang jalan menuju kebebasan manusia dan martabat (Mubyarto, 2002).¹⁶ Mengatakan ada empat prinsip utama yang dikedepankan dalam ekonomi Islam yaitu: Kesatuan (*unity*), Keseimbangan (*equilibrium*), Kebebasan (*free will*), dan Tanggungjawab (*responsibility*).

Prinsip-prinsip tersebut dalam literatur lain, kemudian dikembangkan lagi menjadi prinsip *equal opportunity* atau pemerataan dalam kesempatan. *Symmetric information* atau informasi simetri. Sampai saat ini belum dapat dipastikan bahwa ada negara yang mengadopsi penuh paham Ekonomi Islam secara menyeluruh. Kesejahteraan ekonomi yang ditunjukkan oleh negara-negara Timur Tengah seperti Arab Saudi, Qatar, UEA dan lainlain masih diragukan merupakan implementasi dari penerapan Ekonomi Islam.

Negara-negara tersebut bahkan mungkin dapat dikatakan merupakan "boneka" kapitalisme barat yang hendak dipertahankan justru untuk membendung penerapan nilai Islam berkembang dan menemukan identitasnya dalam ekonomi.¹⁷ Hal ini tentu saja sangat ironi mengingat Timur Tengah justru merupakan pusat lahirnya Agama Islam. Mungkin kalau boleh jujur, Negara Islam Iran bisa dikatakan merupakan model yang mendekati Sistem Ekonomi Islam meskipun hal ini juga masih dapat diperdebatkan juga. Nilai-nilai kepemimpinan (*imamah*) dalam Mahzab Syi'ah sangat kental mempengaruhi paham ekonomi negara tersebut. Meski secara ideologi mazhab Syi'ah sendiri masih sangat kontroversial, namun ada beberapa prestasi yang patut dicatat di negeri ini, bahwa Iran merupakan Negara di Asia yang nyaris tidak terjerat Hutang Luar Negeri dan Lembaga Moneter Dunia seperti IMF dan Bank Dunia, tingkat pendapatan perkapita penduduknya relatif tinggi dan tidak ada kesenjangan ekonomi.

Meskipun negeri ini di Embargo Perdagangan Internasional tetapi roda pertumbuhan ekonominya bisa dikatakan stabil justru ketika dunia sedang mengalami resesi. Tentu saja hal ini sedikit banyak merupakan pengaruh dari nilai-nilai Islam yang secara resmi dijadikan landasan ideologi untuk mengatur negara secara keseluruhan termasuk dalam mengatur perekonomian. Bagaimana dengan penerapan ekonomi dengan nilai-nilai Islam di negara-negara lain?

Jalan Tengah (*The Midof Way*)

Era globalisasi dengan sistem pasar bebas menjadikan setiap roda perekonomian dikelola dengan prinsip ekonomi yang rasional dan tidak manusiawi. Dengan alasan efektivitas, efisiensi, dan produktivitas, pasar bebas mengabaikan pemihakan pada pelaku ekonomi lemah. Prinsip-prinsip tersebut hanya bermuara pada pengabdian kepada keuntungan belaka. Siapa yang kuat itu yang menang, menjadi slogan dari pasar bebas. Di saat itulah perdagangan bebas berhadapan dengan nilai-nilai kemanusiaan dan

¹⁵ (Naqvi, dalam Mubyarto, 2002). 81

¹⁶ Mubyarto, *Penerapan Ajaran Ekonomi Islam Di Indonesia*, UGM Yogyakarta. 2002). 29-3.

¹⁷ Dalam Islam Prinsip-prinsip Kesatuan (*unity*), Keseimbangan (*equilibrium*), Kebebasan (*free will*), dan Tanggungjawab (*responsibility*). sangat diperhatikan dan sangat fundamental dalam pandangan Ekonomi Islam. Safi'i Anwar, *Alternatif Terhadap Sistem Riba*, (Jurnal Ulumul Quran, 1991). 10-41.

keberpihakan.¹⁸

Selama ini seakan tidak ada pilihan lagi bagi perkembangan ekonomi dunia. Saat ini sistem perekonomian bangsa berputar pada perdebatan dua model pendekatan: *Pertama*, pendekatan kapitalis yang memandang modal finansial sebagai faktor utama dalam pertumbuhan ekonomi. *Kedua*, pendekatan manusia, yang memandang sumberdaya manusia yang menjadi faktor utama dalam pembangunan ekonomi. Kedua pendekatan itu telah dilakukan. Yang pertama oleh negara-negara liberal-kapitalis di Eropa, sedangkan pendekatan kedua dilaksanakan oleh negara-negara sosialis.

Pendekatan-pendekatan tadi memiliki kekuatan dan kelemahan. Kekuatan pendekatan pertama yang bertolak dari kepemilikan modal menjadikan perekonomian suatu negara bisa berkembang cepat dengan pertumbuhan yang tinggi. Sekalipun demikian, pendekatan kapitalis tersebut menimbulkan dampak negatif antara lain: *Pertama*, karena terjadinya eksploitasi dan marginalisasi tenaga kerja yang menciptakan pengangguran dan kemiskinan. *Kedua*, sering menimbulkan kelebihan produksi dan jatuhnya harga barang-barang. *Ketiga* terjadi siklus bisnis yang berulang ulang, keempat, terciptanya konsentrasi kekuatan ekonomi dan kesenjangan sosial-ekonomi di tingkat nasional dan internasional. *Keempat*, terjadinya eksploitasi dan monopoli oleh yang kuat kepada yang lemah dan kerusakan lingkungan hidup serta terancamnya kelestarian sumberdaya alam. Sistem Kapitalis-Liberal juga menimbulkan krisis finansial global dan resesi perekonomian dunia, seperti yang akhir-akhir ini terjadi.

Sementara itu sistem sosialis pada umumnya proses perkembangan ekonomi itu tidak didasarkan oleh motivasi individu maupun kelompok, melainkan dengan caramobilisasi dari atas, sehingga timbul dua gejala yang pertama, proses eksploitasi terhadap sumber daya manusia. Sedangkan yang kedua, tingkat pendapatan masyarakat rendah, daya beli rendah dan tidak terbangunnya pasar yang luas. Dengan demikian, hukum yang mengatakan bahwa penawaran akan menciptakan permintaan sendiri tidak terjadi. Selain itu, sebagai hasil eksploitasi terhadap sumber daya manusia justru Negara dan bukannya masyarakat yang bisa memperoleh penerimaan yang besar.

Penerimaan negara itu kemudian menimbulkan akumulasi kapital sebagai sumber investasi negara, yang kemudian dipakai untuk membiayai pemerintahan sipil maupun militer.¹⁹ Seakan perkembangan ekonomi dunia telah berhenti pada dua pendekatan ini, sehingga Anthony Giddens dalam Teori Hegemoninya menyebutkan perlunya jalan ketiga "*The Mid Way*" sebagai jalan alternatif diluar kebuntuan kedua pendekatan diatas.

Maka dalam wacana ini Islam diletakkan dalam bingkai jalan tengah dari kedua pendekatan ini. Gagasan Anthony Giddens tersebut sangat asuk akal mengingat secara faktual ekonomi global sedang berjalan menuju kebangkrutan dengan ditandai oleh kegagalan ke dua jalan pendekatan diatas yaitu kapitalis dan sosialis. Namun Giddens tidak merinci secara tegas jalan ketiga itu sebagai sebuah paradigma yang utuh. Beberapa eksperimen lokal yang mencoba keluar dari hegemoni dua pendekatan tersebut sudah dapat dikatakan sebagai model pendekatan ketiga.

Dalam perspektif tersebut Islam sebagai sebuah sistem dapat dikategorikan sebagai kekuatan ke-3 (tiga) yang diharapkan dapat membawa angin segar perubahan. Namun terdapat kendala dimana saat ini *phobia* terhadap Islam di kalangan barat masih menjadi kendala besar bagi sistem Islam untuk tumbuh berkembang secara alami sebagai paradigma ekonomi jalan ketiga.

¹⁸ Ahmad Zainal Abidin, Dasar-dasar Ekonomi Islam. (Jakarta Bulan- Bintang.1997),12-13.

¹⁹ Kohar, Mudzakar, Abdul. *Ekonomi Islam : Suatu Perbandingan Pandangan Dan Sejarah Pemikiran*, PPS IPB, Bogor. 2005). 53.

Di Indonesia sendiri di era penjajahan (tahun 1940-an) *phobia* terhadap Islam benihnya sudah ditanam oleh bangsa Belanda. Ide-ide atau gagasan besar yang membawa sistem Islam khususnya dalam bidang ekonomi bagi kaum intelektual saat itu kurang begitu diminati karena stereotip-stereotip negatif yang diarahkan secara membabi buta pada Islam. Selanjutnya Anthony Giddens dalam teori Hegemoninya menyebutkan koperasi sebagai "*The Mid Way*" atau "*Jalan Tengah*" untuk melawan dan menandingi atau paling tidak sebagai penyeimbang dalam menghadapi hegemoni ekonomi kapitalistik.²⁰

Dalam realitanya, perkembangan lahirnya koperasi dilandasi sebagai sebuah bentuk perlawanan hegemoni kekuatan kapitalistik dan imperialisme penjajahan Belanda kepada bangsa Indonesia. Meskipun mayoritas penggagas koperasi adalah kaum muslim intelektual saat itu namun dalam praktiknya nilai-nilai Islam tidak muncul secara eksplisit dalam pergerakan koperasi tersebut.

Ide-ide ekonomi dalam koperasi secara substansif mengarah pada redistribusi aset ekonomi agar merata diseluruh anggota anggotanya. Sisa Hasil Usaha (SHU) yang dibagi secara merata diantara anggota-anggota koperasi merupakan implementasi dari konsep redistribusi agar aset ekonomi tidak berputar dikalangan orang-orang kaya tertentu saja. Hal ini sesuai dengan jiwa dan nilai Islam "*..jangan sampai kekayaan hanya beredar dikalangan orang-orang kaya sajadian antara kamu...*" (QS, 7: 59).²¹ Secara implisit sistem kelola ekonomi seperti koperasi ini merupakan ruh ekonomi yang pernah diterapkan Rasulullah ketika melakukan pembangunan ekonomi di kota Madinah. Namun apakah model ekonomi koperasi sebangun dengan model Ekonomi Islam perlu dikaji lebih jauh lagi.

Dalam wacana ini dimunculkan sebuah tesis bahwa ekonomi koperasi merupakan metamorphosis dari ekonomi Islam dalam konteks ke-Indonesia-an. Banyak sekali muatan nilai-nilai lokal dalam koperasi seperti nilai gotong royong merupakan ruh dari nilai Islam juga yaitu ukhuwah yang secara bebas bisa disejajarkan dengan nilai gotong royong. Namun demikian apakah koperasi ini merupakan pengaruh langsung dari sebuah penerapan nilai-nilai seperti dalam konteks penelitian Max Weber.²² Perlu kiranya diuji secara empiris dimasa mendatang. Untuk lebih memberi gambaran tentang sejarah perkoperasian di Indonesia berikut ini dipaparkan secara sekilas.

Pertumbuhan koperasi di Indonesia dipelopori oleh R. Aria Wiriatmadja (1896).²³ mendirikan koperasi simpan pinjam. Selanjutnya Boedi Oetomo dan Sarekat Islam menganjurkan berdirinya koperasi untuk keperluan rumah tangga. Sarekat Islam lebih konkret lagi mengembangkan koperasi yang bergerak di bidang keperluan sehari-hari dengan cara membuka toko-toko koperasi. Berkembang pula di awal-awal koperasi Syirkatul Inan milik NU tahun 1918 di Jombang. Kegiatan serupa juga dilakukan oleh Partai Nasional Indonesia di bawah pimpinan Ir. Soekarno, di mana berdasarkan keputusan kongres 1929 bahwa untuk meningkatkan kemakmuran penduduk Bumi Putera harus didirikan berbagai macam koperasi di seluruh Pulau Jawa khususnya dan di Indonesia pada umumnya.

Kongres Muhammadiyah pada tahun 1935 dan 1938 memutuskan tekadnya untuk mengembangkan koperasi di seluruh wilayah Indonesia, terutama di lingkungan warganya. Berbagai koperasi di bidang produksi mulai tumbuh dan berkembang antara lain koperasi batik yang diperlopori oleh H. Zarkasi, H. Samanhudi dan K.H. Idris. Ini adalah pejalan koperasi Indonesia yang tidak akan terpengaruh dengan adanya paham kapitalisme dan liberalisme. Koperasi sendiri bisa dikatakan menggunakan pendekatan ke 3 (tiga) karena sistem ini sifat-sifatnya tidak samadengan sistem kapitalis namun demikian meski mengusung konsep gotong royong dan kebersamaan koperasi bukan merupakan gagasan yang lahir dari sosialisme.

²⁰ Mac Donald, V.N. and P.J. Lawton., Improving Manajemen Perform: The Contribusi of Productivity and Performance Measuremant. (Local Government Project. Series Publications Technical papers. 1977).

²¹ Q.S. 7 : 59, *Terjemahanya*. Departemen Agama RI, Edisi tahun 2002.

²² Weber, Max. The Protestant Ethics and the Spirit of Capitalism, Charles Scribner's Sons, (New York. 1958). 31-32.

²³ R. Aria Wiriatmadja, Menggagas Ilmu Ekonomi Islam, ke-3; (Yogyakarta Pustaka Pelajar, 2003). 44-45.

Ekonomi koperasi sendiri merupakan implementasi dari amanah konstitusi yaitu UUD 1945. Perlu diketahui bahwa pada awalnya gagasan mukadimah dari konstitusi UUD 1945 secara eksplisit memasukkan unsur syari'ah Islam yang berbunyi :menjalankan syari'at Islam bagi pemeluknya masing-masing, ini artinya bahwasemangat nilai-nilai Islam sudah muncul sejak *founding father* menggagas bentuk Negara Indonesia ke depan termasuk dalam konsep pembangunan ekonominya. Namun setelah mengalami kompromi maka naskah asli dari mukadimah UUD 1945 yang dikenal sebagai Piagam Jakarta itu dihilangkan sehingga teks mukadimah dari UUD 1945 menjadi seperti dalam bentuknya yang sekarang. Meskipun kata syari'ah telah dihilangkan dari mukadimah UUD 1945, namun jiwa Islam masih sangat lekat dalam seluruh bangunan konstitusi tersebut tidak ada perubahan yang signifikan dalam pasal-pasalanya.

Sehubungan dengan konsep pembangunan ekonomi Pasal 33 UUD 1945 dan penjelasannya secara tegas mengamanatkan bahwa asas dan sendi perekonomian nasional harus dibangun sebagai usaha bersama atas azas kekeluargaan.²⁴ Hal ini berarti pula bahwa perekonomian nasional harus dibangun berdasar azas equal atau kesetaraan ekonomi, di mana kegiatan ekonomi pada intinya dilaksanakan dari rakyat dan untuk sebesar-besarnya kemakmuran rakyat. Pada awal berdirinya sesungguhnya semangat koperasi ini digunakan untuk melawan imperialisme ekonomi dalam bentuk monopoli.

Konsep kebersamaan tanggung renteng dalam koperasi juga merupakan implementasi dari konsep ekonomi untuk melawan ekonomi riba. Konsep riba dalam Islam sesungguhnya merupakan bentuk perlawanan dari sistem ekonomi yang hanya menguntungkan kepada segelintir pengusaha kaya. Cita-cita perjuangan ekonomi koperasi juga merupakan manifestasi dari perlawanan terhadap konsep ekonomi riba. Dibentuknya koperasi-koperasi primer yang berbasis sektor riil pertanian maupun perdagangan merupakan bentuk mekanisme pertahanan untuk memerangi riba seperti *gharar* atau spekulasi, monopoli yang merugikan dan bentuk-bentuk riba yang lain.

Sesungguhnya koperasi merupakan salah satu pilar untuk menegakkan dua hal yaitu menjamin kebutuhan dasar bagi masyarakat dan pemerataan distribusi pendapatan dan kekayaan. Sedangkan pilar lainnya adalah pemerintahan (*daulah*) yang secara sinergi seharusnya memiliki tugas yaitu mengarahkan perkembangan ekonomi nasional akan terus mengerah pada kepentingan dan kemakmuran rakyat dan mengambil berbagai kebijakan ekonomi dan non ekonomi yang relevan bagi perwujudan *falah* atau kemuliaan masyarakatnya. Sinergi ini merupakan bangunan cita-cita yang hendak diimplementasikan dalam konsep ekonomi Islam. Dan pernah diterapkan oleh Rasulullah ketika melakukan pembangunan ekonomi di kota Madinah.²⁵

Jelas sekali bahwa penjabaran amanah Pasal 33 UUD 1945 seharusnya wujudnya berupa koperasi dan koperasi sendiri gagasan awalnya equal dengan semangat ekonomi Islam. Maka tidak berlebihan bila dikemukakan sebuah tesis bahwa ekonomi koperasi merupakan metamorphosis dari ekonomi Islam dalam konteks ke-Kinian-an.

Kesimpulan

Ilmu ekonomi meskipun secara empiris merupakan ilmu pengetahuan yang menggunakan kaidah dan metodologi ilmiah namun sebagai rumpun ilmu social tentunya ilmu ekonomi tidak bebas nilai. Agama dan kearifan budaya dapat menjadi sumber nilai-nilai yang mempengaruhi bentuk dan praktik ekonomi di masyarakat. Disisi lain penerapan ekonomi

²⁴ Mankiw, N. G. *Pengantar Ekonomi*. Penerbit Erlangga. Jakarta. 2000).21-22.

²⁵ Qaradhawi, Y. *Kiat Islam Mengentaskan Kemiskinan*. (Terjemahan). Penerbit Gema Insani Press, (Jakarta.1995),19-20. Secara berlahan, tetapi pasti, sistem bisnis dan keuangan terus berkembang. Ia telah memasuki berbagai sektor keuangan dan bisnis keuangan di Indonesia. Sekarang mulai berkembang pasar modal syariah, dimana Bursa Efek di Jakarta telah dikenal adanya Jakarta Islamic Index (JII). Dibursa yang sama juga telah diintroduksi juga dan diperdagangkan produk atau instrument pasar modal berupa Reksa Dana Syariah dan Obligasi Syariah

Islam dalam perspektif budaya bersinggungan dengan budaya setempat membentuk pola yang saling mempengaruhi. Konsep-konsep ekonomi yang pernah digagas oleh para *founding father* di Indonesia misalnya tentang ekonomi koperasi dapat dikatakan sebagai metamorphosis ekonomi Islam dalam konteks ke-Indonesia-an.

Dibentuknya koperasi-koperasi primer yang berbasis sektor *real* pertanian maupun perdagangan merupakan bentuk mekanisme pertahanan untuk memerangi riba seperti *gharar* atau spekulasi, monopoli yang merugikan dan bentuk-bentuk riba yang lain. Konsep dan gagasan ini sesungguhnya equal dengan konsep dan gagasan ekonomi Islam. Gidens (dalam Friedman Thomas, 2005. menyebut koperasi dapat dikategorikan sebagai "*The Mid Way*" atau "*Jalan Tengah*" untuk melawan dan menandingi atau paling tidak sebagai penyeimbang dalam menghadapi hegemoni ekonomi kapitalistik.

Daftar Pustaka

- Ahmad Zainal Abidin, *Dasar-dasar Ekonomi Islam*. (Jakarta Bulan- Bintang.1997))
Al-Qur'an Terjemahnya. Departemen Agama RI, Edisi tahun 2002.
Amin Akhtar, *The Structur Framework Of The Economic System Of Islam*, (Karachi, 1980)
Kitab Wahbah Al Zuhaili, *Al-Fiqiah Al-Islam Wa Adillatub*, Dar Alfiker, Damsyiq Juz 2
Kohar, Mudzakar, Abdul. *Ekonomi Islam : Suatu Perbandingan Pandangan Dan Sejarah Pemikiran*, PPS IPB, Bogor. 2005)
Kurshid Ahmad, *Economic Development The Concept and Its Goals In Muslim*, The Islam Fondation, (Malaya December-Marc 1997)
Khomaini, Ayatullah. *Kepemilikan Swasta Dalam Islam*, (Semarang Preess 2005)
Mac Donald, V.N. and P.J. Lawton, *Improving Manajemen Perform: The Contribusi of Productivity and Performance Measuremant*. (Local Government Project. Series Publications Technical Papers. 1977).
Manan, *Islamic Economic Theory and Practice*, (Idarat adabiyat, Delhi,1970)
Mankiw, N. G. *Pengantar Ekonomi*. Penerbit Erlangga. (Jakarta. 2000)
Monzer Kafh, *The Islam Economic an analitycal Study of The Functioning of the Islamic Economic System*. Muslim Students Association the United States and Canada, (Indiana 1997)
Mubyarto, *Penerapan Ajaran Ekonomi Islam Di Indonesia*, UGM Yogyakarta.2002)
_____, *Membangun Sistem Ekonomi*. (BPFE, Yogyakarta.2000)
R. Aria Wiriadmadja, *Menggagas Ilmu Ekonomi Islam*, ke-3; (Yogyakarta Pustaka Pelajar, 2003)
Safi'i Anwar, *Alternativ Terhadap Sistem Riba*, (Jurnal Ulumul Quran, 1991)
Qaradhwai, Y. Kiat Islam Mengentaskan Kemiskinan. (Terjemahan). Penerbit Gema Insani Press, (Jakarta.1995)
Weber, Max. *The Protestant Ethics and the Spirit of Capitalism*, Charles Scribner"s Sons, (New York. 1958)